Epistemologi *Fiqh al-Bi'ah* Sebagai Komponen *Fiqh al-Watan*

[*Fiqh al-Bi'ah* Epistemology as a Component of *Fiqh al-Watan*]

BITARA
Volume 9, Issue 1, 2026: 23-32
© The Author(s) 2026
e-ISSN: 2600-9080
http://www.bitarajournal.com
Received: 1 Disember 2025
Accepted: 30 Disember 2025
Published: 16 January 2026

Azhar Jaafar @ Ramli,[1*] Ahmad Syahid Azalan,[1] Siti Jamilah Mohd Sukri,[1] Nawaj Nadzri,[1] Norazman Lot,[1] Amran Muhammad[2] & Rahimin Affandi Abdul Rahim[3]

1 UCYP University, Tingkat 2, Kompleks Yayasan Pahang, Jalan Tanjung Lumpur, Kampung Anak Air, 26060 Kuantan, Pahang, Malaysia
E-mail: azhar@ucyp.edu.my; ahmadsyahid@ucyp.edu.my; jamilah@ucyp.edu.my; nawaj@ucyp.edu.my; norazman@ucyp.edu.my
2 Institut Ilmu Darul Makmur, Majlis Ugama Islam dan Adat Resam Melayu Pahang (MUIP) Lot 2-13, Mahkota Square, Jalan Mahkota, 25000 Kuantan, Pahang
3 Perbadanan Muzium Negeri Pahang, Jalan Sultan Ahmad, 26600, Pekan, Pahang

*Corresponding Author: azhar@ucyp.edu.my

Abstrak

Artikel ini membincangkan epistemologi *Fiqh al-Bi'ah* (fiqh alam sekitar) sebagai salah satu komponen utama dalam kerangka *Fiqh al-Watan* (fiqh kenegaraan dan kebangsaan). Pendekatan ini menelusuri asas ilmu (*episteme*) terhadap pembentukan hukum dan nilai Islam yang berteraskan keseimbangan (*mīzān*), kemaslahatan umum (*maslahah 'ammah*), dan tanggungjawab khilafah manusia terhadap bumi. Melalui analisis teks-teks klasik dan kontemporari, kajian ini menunjukkan bahawa *Fiqh al-Bi'ah* bukan sekadar cabang fiqh tematik, tetapi suatu disiplin yang memiliki akar epistemologi tersendiri dalam kerangka *Fiqh al-Watan* iaitu fiqh yang berperanan membumikan syariat Islam dalam konteks sosio-ekologi dan geo-politik sesebuah watan. Dapatan menunjukkan bahawa pemahaman epistemologi *Fiqh al-Bi'ah* dapat memperkukuh dasar pembangunan mampan berteraskan nilai tauhid, akhlak, dan amanah terhadap alam.

Kata kunci: *Fiqh al-Bi'ah*, Fiqh al-Watan, Epistemologi Islam, Kelestarian, Alam Sekitar, Maqasid Syariah

Abstract

This article discusses the epistemology of *Fiqh al-Bi'ah* (environmental jurisprudence) as a key component within the framework of *Fiqh al-Watan* (state and national jurisprudence). This approach traces the epistemological foundations underlying the formation of Islamic laws and values grounded in balance (*mīzān*), public welfare (*maṣlaḥah 'āmmah*), and humanity's custodial responsibility (*khilafah*) towards the earth. Through an analysis of classical and contemporary texts, this study demonstrates that *Fiqh al-Bi'ah* is not merely a thematic branch of jurisprudence but a discipline with its own epistemological roots within the framework of *Fiqh al-Watan*—a jurisprudence that functions to contextualize Islamic law within the socio-ecological and geopolitical context of a nation. The findings reveal that understanding the epistemology of *Fiqh al-Bi'ah* can strengthen sustainable development policies based on *tawhidic* values, ethics, and trusteeship towards the environment.

Keywords: *Fiqh al-Bi'ah*, *Fiqh al-Watan*, Islamic Epistemology, Sustainability, Environment, Maqasid al-Shariah

This is an open-access article under the CC–BY 4.0 license

Cite This Article:
Azhar Jaafar @ Ramli, Ahmad Syahid Azalan, Siti Jamilah Mohd Sukri, Nawaj Nadzri, Norazman Lot, Amran Muhammad & Rahimin Affandi Abdul Rahim. (2026). Epistemologi *Fiqh al-Bi'ah* Sebagai Komponen *Fiqh al-Watan* [*Fiqh al-Bi'ah* Epistemology as a Component of *Fiqh al-Watan*]. *BITARA International Journal of Civilizational Studies and Human Sciences* 9(1): 23-32.

PENGENALAN

Fiqh Islam berkembang sebagai ilmu hukum yang dinamik dan kontekstual. Dalam sejarahnya, fiqh tidak hanya terhad kepada hukum ibadah dan muamalat, tetapi juga mencakupi hubungan manusia dengan alam sekitarnya. Seiring dengan cabaran ekologi global, timbul keperluan untuk memahami semula dimensi epistemologi dalam fiqh yang berkait dengan alam yang dikenali sebagai *Fiqh al-Bi'ah*.

Dalam konteks *Fiqh al-Watan*, iaitu fiqh yang membincangkan tanggungjawab umat Islam terhadap negara dan tanah airnya, *Fiqh al-Bi'ah* berperanan memperkukuh prinsip pemeliharaan bumi (*ḥifẓ al-bi'ah*) sebagai sebahagian daripada maqasid syariah moden. Hal ini memperlihatkan bahawa pembelaan terhadap alam sekitar bukan isu sekunder, tetapi manifestasi langsung terhadap keimanan dan amanah kekhalifahan manusia di bumi.

KONSEP EPISTEMOLOGI DALAM *FIQH AL-BI'AH*

Epistemologi *Fiqh al-Bi'ah*: Sumber dan Kerangka Ilmiah

Epistemologi *Fiqh al-Bi'ah* merujuk kepada asas ilmu dan metodologi yang menjadi panduan dalam memahami, menafsir, dan mengaplikasikan hukum-hakam Islam terhadap isu-isu alam sekitar. Ia merupakan cabang ilmu yang berteraskan *Fiqh al-Watan*, yang menekankan hubungan timbal balik antara manusia, tanah air, dan alam ciptaan Allah sebagai satu sistem yang bersepadu. Dari perspektif epistemologi Islam, *Fiqh al-Bi'ah* tidak hanya bersandarkan teks hukum semata-mata, tetapi terbina atas gabungan sumber wahyu, rasional intelektual, dan realiti semasa (*waqi'*). Secara asasnya, epistemologi *Fiqh al-Bi'ah* bertunjangkan kepada tiga sumber utama, iaitu *Wahyu Ilahi*, *'Aql dan Ijtihad*, serta *Waqi (Realiti Sosioekologi)*. Ketiga-tiga sumber ini saling melengkapi dan membentuk struktur ilmu yang holistik, dinamik, serta mampu menangani cabaran ekologi kontemporari.

1. Wahyu Ilahi: Al-Qur'an dan al-Sunnah sebagai Sumber Asas

Wahyu Ilahi merupakan sumber epistemologi tertinggi dalam *Fiqh al-Bi'ah*. Al-Qur'an menegaskan hubungan manusia dengan alam sebagai hubungan amanah dan tanggungjawab, bukan dominasi dan eksploitasi. Firman Allah SWT: *"Dialah yang menjadikan kamu khalifah di muka bumi..."* (Surah al-An'am, 6:165).

Konsep *khilāfah* ini membentuk asas teologi ekologi Islam, iaitu manusia bertanggungjawab mentadbir bumi dengan adil dan berimbang (*mīzān*)(Shah, 2025). Dalam Surah al-Rahman (55:7–9), Allah mengingatkan bahawa keseimbangan alam tidak boleh dirosakkan; justeru pemeliharaan alam adalah sebahagian daripada ketaatan kepada Allah.

Al-Sunnah pula memperkukuh nilai etika alam sekitar melalui hadis-hadis Nabi SAW,

antaranya larangan pembaziran air ketika berwuduk walaupun di sungai yang mengalir (Riwayat Ibn Majah). Hadis ini mengandungi prinsip asas pengurusan sumber lestari. Seperti dihuraikan oleh Izzi Dien (2000), wahyu menjadi asas *nilai normatif* dalam membina sikap manusia terhadap alam, manakala *Fiqh al-Bi'ah* berperanan mengkonkritkan nilai tersebut dalam bentuk hukum dan panduan dasar.

Menurut Nasr (1996), kegagalan dunia moden memelihara alam berpunca daripada krisis spiritual — apabila manusia memisahkan hubungan sakral antara diri mereka dan ciptaan Tuhan. Maka, wahyu bukan sekadar sumber hukum, tetapi juga epistemologi yang menegaskan kesatuan tauhid antara manusia dan kosmos.

2. 'Aql dan Ijtihad: Peranan Intelek dalam Tafsiran Kontekstual

Sumber kedua ialah *'aql* (akal) dan *ijtihad*, iaitu penggunaan daya intelektual dalam menafsir nas wahyu sesuai dengan realiti semasa. Dalam tradisi usul fiqh, akal berfungsi sebagai alat memahami maqasid (tujuan) di sebalik hukum, bukan menggantikan wahyu (al-Shatibi, 1997). Dalam konteks *Fiqh al-Bi'ah*, peranan akal dan ijtihad amat penting bagi mentafsir isu-isu alam sekitar moden seperti perubahan iklim, sisa industri, biodiversiti, dan pembangunan mampan — yang tidak disebut secara langsung dalam nas. Fungsi biodiversiti berperanan sebagai pelengkap utama untuk menampung keperluan manusia terutamanya sebagai sumber bahan mentah di atas muka bumi ini (Mat Yamin, 2019). Melalui metodologi *qiyas*, *istislah* dan *sadd al-dhara'i*, ulama berupaya mengeluarkan hukum yang sesuai dengan konteks semasa tanpa menyeleweng daripada prinsip wahyu.

Sebagaimana ditegaskan oleh al-Ghazali (1998), ijtihad adalah jambatan antara wahyu dan realiti; ia memerlukan ilmu yang mendalam tentang maqasid syariah serta kefahaman terhadap perubahan zaman. Penggunaan akal yang berpandukan tauhid inilah yang membezakan epistemologi Islam daripada rasionalisme sekular, kerana akal tidak berdiri bebas daripada nilai ilahiah (Keskin & Ozalp).

Menurut Wan Mohd Nor Wan Daud (2019), epistemologi Islam bersifat integratif antara wahyu dan akal; ia menolak dikotomi antara agama dan sains. Maka, dalam *Fiqh al-Bi'ah*, ijtihad perlu bersandarkan kepada rasional saintifik yang beretika — selaras dengan prinsip maslahat, mīzān, dan istikhlāf.

3. Waqi': Realiti Sosioekologi sebagai Medan Tindakan Hukum

Sumber ketiga dalam epistemologi *Fiqh al-Bi'ah* ialah *waqi'*, iaitu realiti alam, masyarakat, dan konteks semasa yang menjadi medan penerapan hukum. *Waqi'* berfungsi sebagai "makmal sosial dan ekologi" di mana prinsip syariah diuji dan diaplikasikan. Menurut Ibn Qayyim (t.th.), hukum syariah harus mengambil kira perubahan keadaan, adat, dan maslahat manusia. Maka, dalam konteks alam sekitar, ulama perlu memahami faktor geografi, ekonomi, dan sosiologi sesuatu tempat sebelum menetapkan hukum. Sebagai contoh, hukum penggunaan sumber air, pembalakan, atau pembangunan tanah perlu mempertimbangkan keseimbangan ekologi serta keperluan komuniti setempat. Konsep *Fiqh al-Waqi'* (fiqh realiti) ini penting untuk memastikan *Fiqh al-Bi'ah* tidak bersifat idealistik atau terasing daripada cabaran sebenar masyarakat. Pengalaman sejarah juga menunjukkan bahawa kefahaman terhadap *waqi'* membantu

melahirkan fiqh yang kontekstual — misalnya, fiqh pertanian Andalusia atau fiqh air di Madinah.

Menurut Mohd Shukri Hanapi (2018), *Fiqh al-Bi'ah* yang berkesan ialah yang berupaya menyeimbangkan tiga dimensi — *wahyu* sebagai panduan nilai, *akal* sebagai instrumen tafsir, dan *waqi'* sebagai ruang aplikasi. Ketiga-tiganya menjadi asas integratif dalam membentuk epistemologi Islam yang responsif terhadap perubahan zaman tanpa mengorbankan prinsip syariah.

Prinsip Asas Epistemologi *Fiqh al-Bi'ah*

Konsep asas *Fiqh al-Bi'ah* berpaksikan tiga prinsip utama dalam akidah dan fiqh Islam: Tauhid (Kesatuan Ciptaan), Khilafah (Perwakilan dan Tanggungjawab Manusia di Bumi), serta Amanah dan *Mas'uliyyah* (Tanggungjawab dan Kebertanggungjawaban Moral). Ketiga-tiga prinsip ini membentuk asas falsafah ekologi Islam yang menyatukan dimensi spiritual, etika dan hukum dalam menjaga hubungan manusia dengan alam.

1. Tauhid

Prinsip *Tauhid* merupakan asas tertinggi dalam epistemologi Islam, yang menegaskan bahawa seluruh kewujudan tunduk kepada kekuasaan dan ketetapan Allah SWT (Zafran, 2025). Alam bukanlah entiti bebas yang wujud secara kebetulan, tetapi merupakan sebahagian daripada sistem ciptaan Ilahi yang berfungsi dalam kesatuan dan keseimbangan (*mīzān*).

Firman Allah SWT: "Telah timbul kerosakan di darat dan di laut disebabkan perbuatan tangan manusia, supaya Allah merasakan kepada mereka sebahagian daripada (akibat) perbuatan mereka, agar mereka kembali (ke jalan yang benar)." (Surah al-Rum, 30:41)

Ayat ini menggambarkan bahawa pencemaran dan kerosakan alam bukan sekadar masalah ekologi, tetapi tanda gangguan terhadap keseimbangan ciptaan Allah. Menurut Nasr (1996), krisis alam sekitar moden berpunca daripada pemisahan spiritual manusia daripada prinsip *tauhid*, iaitu apabila manusia menganggap dirinya sebagai penguasa mutlak atas alam, bukan sebagai sebahagian daripada ciptaan yang tunduk kepada Tuhan.

Dari sudut *Fiqh al-Bi'ah*, prinsip *tauhid* melahirkan pandangan kosmologi bahawa setiap unsur alam — tanah, air, udara, tumbuhan, dan haiwan — memiliki nilai intrinsik sebagai tanda (*ayat*) kebesaran Allah (Khan, 2025). Oleh itu, pemeliharaan alam bukan hanya tanggungjawab saintifik, tetapi juga ibadah dan manifestasi iman. Sebagaimana ditegaskan oleh Izzi Dien (2000), memahami alam sebagai satu sistem *tauhidi* membantu manusia melihat kesalinghubungan antara spiritual, moral, dan ekologi.

2. Khilafah

Prinsip kedua, *Khilafah*, menegaskan bahawa manusia dilantik sebagai wakil (*khalifah*) Allah di muka bumi dengan tanggungjawab untuk mentadbir dan memakmurkan alam (Silva, 2025). Firman Allah SWT: "Sesungguhnya Aku hendak menjadikan seorang khalifah di muka bumi." (Surah al-Baqarah, 2:30)

Konsep *khilafah* bukan bermakna manusia memiliki kuasa mutlak atas bumi, tetapi membawa

maksud tanggungjawab pengurusan amanah manusia ditugaskan untuk mengatur sumber bumi secara adil, lestari dan beretika.

Menurut al-Ghazali (1998), manusia sebagai khalifah bukan penguasa yang bebas, tetapi penjaga (*ḥāris*) terhadap nikmat Allah, yang wajib memastikan keseimbangan (*mīzān*) tidak terganggu oleh kerakusan atau kezaliman.

Dari sudut *Fiqh al-Bi'ah*, khilafah melibatkan dimensi hukum dan etika — ia menuntut agar segala bentuk pembangunan, pertanian, perindustrian dan penggunaan sumber semula jadi dipandu oleh prinsip *maslahah 'āmmah* (kemaslahatan umum) dan *la ḍarar wa la ḍirār* (tidak memudaratkan diri dan orang lain). Hal ini sejajar dengan maqasid syariah yang bertujuan memelihara agama, nyawa, akal, keturunan dan harta, termasuk juga kelestarian alam sebagai prasyarat bagi kehidupan manusia (Mohd Shukri Hanapi, 2018).

Dengan memahami dirinya sebagai khalifah, manusia bukan sahaja bertanggungjawab terhadap manusia lain, tetapi juga terhadap seluruh makhluk yang berkongsi ruang hidup di bumi (Keskin & Ozalp, 2020; Sumi et al., 2023). Maka, setiap bentuk eksploitasi alam tanpa batas dianggap sebagai pengkhianatan terhadap amanah khilafah. Punca berlakunya kerosakan insan dan alam sekitar bergantung kepada sikap manusia itu sendiri sama ada mampu mengawalnya ke arah kebaikan atau keburukan. Sekiranya, seseorang individu berupaya mengawal diri ke arah kebaikan, maka kemakmuran alam boleh dicapai dan kerosakan alam boleh dielakkan (Abdul Wahab, 2020).

3. Amanah dan *Mas'uliyyah*

Prinsip ketiga, *Amanah dan Mas'uliyyah*, menggariskan bahawa setiap tindakan manusia terhadap alam akan dipersoalkan oleh Allah SWT. Firman-Nya: "Sesungguhnya Kami telah menawarkan amanah kepada langit, bumi dan gunung-gunung, namun semuanya enggan memikul amanah itu dan mereka khuatir tidak dapat melaksanakannya. Maka dipikul amanah itu oleh manusia; sesungguhnya dia amat zalim lagi amat bodoh." (Surah al-Ahzab, 33:72)

Ayat ini menunjukkan bahawa tanggungjawab mengurus bumi adalah ujian besar terhadap akal dan moral manusia. Dalam konteks *Fiqh al-Bi'ah*, *amanah* bukan hanya bermaksud keizinan untuk menggunakan sumber alam, tetapi kewajipan menjaga, memelihara, dan memastikan kelangsungan ciptaan Allah untuk generasi akan datang.

Menurut al-Raghib al-Asfahani (t.th.), amanah merangkumi dua dimensi: *tasyri'iyyah* (agama dan hukum) dan *kauniyyah* (ciptaan dan alam). Kegagalan melaksanakan amanah ini akan membawa kepada *fasād fi al-ardh* (kerosakan bumi), yang dalam Islam dianggap dosa sosial dan ekologi.

Prinsip *mas'uliyyah* pula menjadikan manusia sedar bahawa segala tindakan seperti penebangan hutan, pembuangan sisa, atau penyalahgunaan sumber adalah perbuatan yang akan dipertanggungjawabkan di akhirat. Justeru, *Fiqh al-Bi'ah* berperanan menghubungkan hukum-hakam fiqh dengan etika ekologi Islam; ia menjadikan pemeliharaan alam sebagai sebahagian daripada ibadah dan tanggungjawab moral terhadap Tuhan, manusia, dan seluruh makhluk.

Ketiga-tiga prinsip; *Tauhid*, *Khilafah*, dan *Amanah* saling berhubungan dan membentuk kerangka falsafah ekologi Islam yang unik. *Tauhid* meletakkan asas spiritual hubungan manusia dengan alam; *Khilafah* memberi mandat kepimpinan yang berpaksikan keadilan; manakala *Amanah dan Mas'uliyyah* memastikan setiap tindakan manusia tertakluk kepada akauntabiliti

moral dan ilahi.

Melalui kerangka ini, *Fiqh al-Bi'ah* bukan sekadar wacana hukum, tetapi suatu sistem nilai yang menyatukan wahyu, akal dan tindakan manusia dalam menjaga keseimbangan bumi. Ia mengembalikan peranan manusia sebagai khalifah sejati yang beramal atas dasar iman, ilmu dan tanggungjawab terhadap Tuhan serta seluruh ciptaan-Nya.

HUBUNGAN *FIQH AL-BI'AH* DENGAN FIQH AL-WATAN

1. Fiqh al-Watan sebagai Kerangka Kewarganegaraan Islam

Fiqh al-Watan ialah pendekatan fiqh yang membincangkan tanggungjawab individu dan masyarakat terhadap watan (tanah air), termasuk aspek patriotisme, perpaduan, keselamatan, pembangunan, dan kelestarian. Ia berpaksikan pada maqasid syariah dalam konteks kenegaraan moden.

Dalam konteks ini, *Fiqh al-Bi'ah* dilihat sebagai salah satu komponen teras *Fiqh al-Watan*, kerana kemakmuran watan sangat bergantung pada kelestarian alamnya. Pemusnahan alam — seperti pencemaran, pembalakan liar, dan krisis air — bukan sahaja merosakkan ekosistem tetapi menjejaskan maslahat ummah dan kedaulatan negara.

2. Sinergi Maqasid Syariah antara *Fiqh al-Bi'ah* dan *Fiqh al-Watan*

Kedua-dua disiplin ini saling berhubung dalam maqasid:

Maqasid Syariah	Aplikasi dalam *Fiqh al-Bi'ah*	Aplikasi dalam *Fiqh al-Watan*
Hifz al-Din	Kesedaran ekologi sebagai ibadah	Pembangunan berasaskan nilai Islam
Hifz al-Nafs	Perlindungan sumber air dan udara	Kesihatan awam & keselamatan rakyat
Hifz al-Mal	Pengurusan lestari sumber ekonomi	Kedaulatan ekonomi negara
Hifz al-'Aql	Pendidikan ekologi dan inovasi hijau	Dasar ilmu & teknologi negara
Hifz al-Nasl	Kesejahteraan generasi akan datang	Dasar pembangunan mampan

Dengan demikian, *Fiqh al-Bi'ah* menyumbang kepada pembentukan Fiqh al-Watan yang holistik dan berteraskan kesejahteraan manusia dan alam. Ini kerana asas bagi pendekatan Syariah ialah menyempurnakan maslahah dan mengurangkan risiko mafsadah supaya kemakmuran alam terus terpelihara dan terjaga (Raysuni, 2019).

METODOLOGI EPISTEMOLOGI DALAM *FIQH AL-BI'AH*

a. Pendekatan Teks dan Konteks

Epistemologi *Fiqh al-Bi'ah* menggunakan dua pendekatan utama: Tafsiran Teks (al-Nas): Analisis ayat-ayat al-Qur'an yang menekankan kelestarian alam seperti "wala tufsidu fi al-ardh ba'da islahiha" (Janganlah kamu membuat kerosakan di muka bumi setelah Allah memperbaikinya). Analisis Konteks (al-Waqi'): Menilai realiti ekologi semasa – isu perubahan iklim, sumber air, pencemaran industri – untuk membina hukum dan polisi yang relevan.

b. Integrasi Ilmu Sains dan Fiqh

Epistemologi kontemporari *Fiqh al-Bi'ah* menuntut pendekatan interdisiplin yang menggabungkan: Sains alam sekitar untuk memahami fakta ekologi. Etika Islam untuk membimbing sikap manusia terhadap alam (Shompa et al., 2024). Fiqh dan Usul Fiqh untuk menghasilkan hukum dan dasar praktikal. Gabungan ini melahirkan Eco-Islamic Jurisprudence yang bukan sekadar normatif, tetapi juga saintifik dan dasar-oriented.

ARAH DAN CABARAN *FIQH AL-BI'AH* DALAM FIQH AL-WATAN

Antara cabaran utama dalam memperkukuh *Fiqh al-Bi'ah* ialah:

a. Kurangnya Kefahaman Epistemologi Islam dalam Dasar Alam Sekitar

Salah satu cabaran mendasar dalam memperkukuh *Fiqh al-Bi'ah* ialah kekurangan kefahaman terhadap asas epistemologi Islam dalam perumusan dasar dan polisi alam sekitar. Sebahagian besar dasar pembangunan dan undang-undang alam sekitar di negara Islam masih dipengaruhi oleh paradigma Barat yang berorientasikan sekular dan antroposentrik (Nasr, 1996).

Pendekatan ini menilai alam semata-mata sebagai sumber ekonomi yang boleh dieksploitasi, bukan sebagai ciptaan Ilahi yang memiliki nilai intrinsik. Akibatnya, konsep mīzān (keseimbangan), maṣlaḥah 'āmmah (kemaslahatan umum), dan khilāfah (tanggungjawab manusia terhadap bumi) sering diabaikan dalam pelaksanaan dasar pembangunan (Izzi Dien, 2000).

Ketiadaan kefahaman epistemologi Islam ini membawa kepada pemisahan antara ilmu wahyu dan ilmu empirik. Oleh itu, *Fiqh al-Bi'ah* perlu dijadikan landasan ilmu yang menyatukan antara nilai syariah dan pengetahuan saintifik dalam mengurus hubungan manusia dan alam, sejajar dengan prinsip tawḥīd dan istislah (al-Shatibi, 1997).

b. Keterpisahan antara Institusi Agama dan Penggubal Dasar

Cabaran kedua ialah wujudnya jurang fungsi dan komunikasi antara institusi agama dengan pembuat dasar. Dalam kebanyakan keadaan, polisi alam sekitar dirangka oleh agensi teknikal tanpa penglibatan langsung institusi keagamaan, sedangkan Islam menyediakan asas nilai dan hukum yang komprehensif terhadap pemeliharaan bumi (al-Ghazali, 1998).

Keterpisahan ini menjadikan nilai Islam hanya berperanan sebagai simbol moral, bukan

sebagai prinsip panduan dasar. Misalnya, dalam konteks Malaysia, fatwa atau garis panduan Islam terhadap isu pencemaran, pembalakan, atau perubahan iklim masih kurang diberi perhatian dalam proses penggubalan dasar negeri dan kebangsaan (JAKIM, 2020).

Bagi memperkukuh *Fiqh al-Bi'ah*, perlu diwujudkan mekanisme integratif antara ulama, ahli sains, dan pembuat dasar (Zilio-Grandi, 2021). Sinergi ini dapat melahirkan dasar pembangunan yang berpaksikan maqasid syariah dan berpandangan jauh terhadap keseimbangan ekosistem.

c. Kelemahan Integrasi Fiqh dan Sains Moden dalam Kurikulum Pengajian Islam

Kelemahan sistem pendidikan Islam dalam mengintegrasikan ilmu fiqh dan sains moden turut menjadi cabaran besar. Secara tradisional, pengajian fiqh di institusi Islam lebih menumpukan kepada aspek ibadah dan muamalat, manakala ilmu sains dianggap sebagai bidang terpisah (Wan Daud, 2019).

Pendekatan ini melahirkan jurang antara ulama dan saintis: ulama kurang memahami realiti saintifik isu ekologi, manakala saintis kurang menghayati nilai Islam dalam aplikasi ilmu mereka (Hanapi, 2018). Akibatnya, gagasan *Fiqh al-Bi'ah* sukar berkembang sebagai disiplin interdisiplin yang mampu menjawab cabaran alam sekitar kontemporari.

Integrasi ilmu perlu dijadikan agenda reformasi pendidikan Islam (Husamah et al., 2025). Kurikulum yang menggabungkan usul fiqh, maqasid syariah, dan eco-science dapat melahirkan ilmuwan yang seimbang antara aqliah (rasional saintifik) dan naqliyah (wahyu Ilahi), selaras dengan konsep insan kamil dalam epistemologi Islam (Rohaeti et al., 2016).

d. Isu Globalisasi dan Tekanan Ekonomi terhadap Alam

Akhir sekali, arus globalisasi ekonomi memberi tekanan hebat terhadap kelestarian alam dan penghayatan *Fiqh al-Bi'ah*. Sistem ekonomi liberal yang mendominasi dunia kini menjadikan alam sekadar komoditi, bukan amanah Tuhan (Sardar, 1989). Negara-negara membangun yang berasaskan sumber semula jadi sering berdepan dilema antara keperluan pembangunan ekonomi dan tanggungjawab memelihara ekosistem (Nasr, 1996).

Globalisasi juga membawa nilai-nilai pembangunan yang tidak selalu serasi dengan maqasid syariah (Fazlhashemi, 2025). Dalam konteks Fiqh al-Watan, tekanan ekonomi global ini menuntut dasar pembangunan yang berasaskan keadilan ekologi dan kesejahteraan ummah, bukan keuntungan material semata-mata. Oleh itu, *Fiqh al-Bi'ah* perlu dijadikan instrumen penilaian syariah terhadap setiap dasar pembangunan dan pelaburan agar pembangunan watan tidak menjadi punca kerosakan (fasad) di bumi, sebagaimana ditegaskan dalam Surah al-Rum (30:41).

Keempat-empat cabaran ini menggambarkan bahawa usaha memperkukuh *Fiqh al-Bi'ah* menuntut perubahan paradigma yang mendalam bukan sahaja dari segi hukum, tetapi juga dari segi epistemologi, struktur institusi, sistem pendidikan, dan dasar ekonomi. Integrasi nilai Islam dengan sains moden perlu menjadi asas kepada Fiqh al-Watan yang lestari, agar kesejahteraan manusia dan kelestarian alam dapat berjalan seiring di bawah naungan tauhid.

Tunjang kepada pemeliharaan alam sekitar adalah di bawah tanggungjawab pemimpin

seperti mana yang dinukilkan oleh Buzurjumehri, seorang menteri kepada seorang menteri Anurshirwan : " Alam adalah ibarat taman yang pagarnya adalah kerajaan. Kerajaan adalah kekuasaan yang dipelihara oleh undang-undang. Undang-undang adalah adat yang dipakai oleh raja. Raja adalah penjaga yang ditolong oleh tentera. Tentera adalah penolong yang dicukupkan oleh harta. Harta adalah rezeki yang dikumpul oleh rakyat. Rakyat adalah pekerja yang didorong oleh keadilan. Keadilan adalah kebaikan sejati dengan tertegaknya alam"(Muammar, 2024).

Fiqh al-Bi'ah, apabila diangkat ke tahap epistemologi kenegaraan, mampu menjadi panduan strategik bagi pembinaan dasar pembangunan hijau Islam yang bukan sahaja berpaksikan sains dan teknologi, tetapi juga berakar pada wahyu dan maqasid syariah.
Namun, potensi *Fiqh al-Bi'ah* sebagai kerangka dasar Fiqh al-Watan amat besar khususnya dalam perancangan negeri Islam moden seperti dasar pembangunan hijau, audit syariah alam sekitar, dan pendidikan ekoteologi Islam.

KESIMPULAN

Epistemologi *Fiqh al-Bi'ah* berfungsi sebagai asas ilmu bagi pembangunan hukum dan dasar yang menyeimbangkan antara keperluan manusia dan kelestarian alam. Dalam kerangka Fiqh al-Watan, disiplin ini memberi panduan agar pembangunan negara tidak terpisah daripada nilai tauhid dan tanggungjawab khalifah. Oleh itu, *Fiqh al-Bi'ah* perlu terus digarap sebagai komponen utama dalam strategi pendidikan, penyelidikan, dan dasar Islam kontemporari agar watan bukan sahaja maju, tetapi juga sejahtera dan lestari menurut neraca Ilahi.

PENGHARGAAN

Kumpulan penyelidik ingin merakamkan setinggi-tinggi penghargaan kepada Institut Ilmu Darul Makmur, Majlis Ugama Islam dan Adat Resam Melayu Pahang (MUIP) atas tajaan geran penyelidikan bertajuk "*Fiqh al-Biah: Gabungjalin Ekonomi dan Teknologi Bermatlamatkan Kelestarian Alam Sekitar Negeri Pahang*"

RUJUKAN

Azmin Shompa Z, Akbar MA, Mohd Mohadis H (2025), "Harmonizing Maqasid al-Shari'ah with sustainable waste management practices: a conceptual framework for principles and implementation". *International Journal of Islamic and Middle Eastern Finance and Management*, 18(1): 142–165, doi: https://doi.org/10.1108/IMEFM-02-2024-0061

Fazlhashemi, M. (2025). Islamic Ecotheology. In: Windsor, S., Franck, O. (eds) *Intersections of Religion, Education, and a Sustainable World. Springer*, Cham. https://doi.org/10.1007/978-3-031-81809-7_3

al-Ghazali. (1998). *Ihya' 'Ulum al-Din*. Beirut: Dar al-Fikr.

Harris, K. M. A. (2024). *Etika Alam Sekitar dalam Islam*. UTM Press

Izzi Dien, M. (2000). *The Environmental Dimensions of Islam*. Cambridge: Islamic Texts Society.

JAKIM. (2020). *Manual Fiqh al-Watan*. Putrajaya: Jabatan Kemajuan Islam Malaysia.

Jumu'ah Muhammad Abdul Wahab, A. (2020). *Alam sekitar dan pemeliharaannya dari perspektif Islam* Terjemahan, Akademi Pemikiran Turath Universiti al-Azhar Mesir). ABIM Press.

Keskin, Z., Ozalp, M. (2020). An Islamic Approach to Environmental Protection and Ecologically Sustainable Peace in the Age of the Anthropocene. In: Camilleri, J., Guess, D. (eds) *Towards a Just and Ecologically Sustainable Peace*. Palgrave Macmillan, Singapore. https://doi.org/10.1007/978-981-15-5021-8_6.

Khan, N., Falahat, M., Ullah, I. et al (2025).Integrating halal tourism with sustainable development goals through Islamic values environmental responsibility and technological innovation. *Discov Sustain* 6, 648. https://doi.org/10.1007/s43621-025-01503-3

Mohd Shukri Hanapi. (2018). "*Fiqh al-Bi'ah* dalam Konteks Pembangunan Lestari Islam." *Jurnal Fiqh Malaysia*, 15(2), 1–20.

Nasr, S. H. (1996). *Religion and the Order of Nature*. Oxford: Oxford University Press.

al-Raysuni, Ahmad. (2024). *Kaedah Maqasid Al-Shariah* (Marwan Bukhari, penterjemah). Hawzah Fikir.

Rohaeti, Atih, Dariah Muhammad Syukri Salleh, and Hakimi M. Shafiaia. 2016. A New Approach for Sustainable Development Goals in Islamic Perspective. *Procedia-Social and Behavioral Sciences* 219: 159–66.

Sardar, Z. (1989). *Islamic Futures: The Shape of Ideas to Come*. London: Mansell.

Shah, A., Hussain, S., & Malik, F. (2025). From Khalifah to Consumer: Reconciling Islamic Principles of Environmental Sustainability with Modern Consumption Patterns. *Islamic Studies in the World*, 2(3), 125-139.
from https://doi.org/10.17323/islamicstudies.v2i3.2674

al-Shatibi, A. I. (1997). *Al-Muwafaqat fi Usul al-Shari'ah*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.

Silva, P., Souza, F., Lima, R., & Ummah, A. K. (2025). Reinterpreting 'Khalifah Fil Ard' as an Islamic Environmental Ethic for Addressing the 21st-Century Climate Crisis. *Journal of Humanities Research Sustainability*, 2(6), 334–344. https://doi.org/10.70177/jhrs.v2i6.2786.

Sumi AA, Ahmed S, Alam SS (2024), "Islamic teachings and environmental corporate social responsibility in Bangladesh: a mixed-methods research approach". *Journal of Islamic Marketing*, 15(4): 1155–1182, doi: https://doi.org/10.1108/JIMA-09-2023-0271

Wan Mohd Nor Wan Daud. (2019). *The Educational Philosophy and Practice of Syed Muhammad Naquib al-Attas*. Kuala Lumpur: ISTAC-IIUM.

Yamin, R. A. M. (2019). *Islam & pemuliharaan biodiversiti*. IKIM Press.

Zafran, M. Does religiosity drive sustainability? Analyzing the impact of religiosity on sustainability behaviors among Muslim consumers in Pakistan. *Discov Sustain* 6, 627 (2025). https://doi.org/10.1007/s43621-025-00840-7.

Zilio-Grandi, Ida, "Environmentalism and Sustainability as an Expression of Islamic Morality," *Logoonscapes*, 2(2021). DOI:10.30687/LGSP//2021/02/006